

УЧЕНИЕ АЛЬ-ФАРАБИ О ГОСУДАРСТВЕННОЙ ПОЛИТИКЕ В СОВРЕМЕННОЙ ИНТЕРПРЕТАЦИИ

Тулаганова Мухайё Кутумбековна
PhD д.ф. НУУз

Резюме. Статья посвящена политическим проблемам современности, которые встречаются сегодня и требуют радикального решения. Поэтому вполне оправдан интерес к прошлому в частности изучению средневековой философии. В центре философской системы средневековых мыслителей находится тема человека, его интеллектуально-нравственное совершенствование с помощью разума и правильного понимания счастья и свободы.

Ключевые слова: политическая ситуация, общественный интерес, богословие, религиозное учение, космический Мировой разум, утопия.

Человечество сегодня встретилось с проблемами, которые требуют радикального решения. Изменения в политической ситуации, смена ориентиров и предпочтении, религиозный экстремизм всё это заставляет искать разрешения проблем. В этом случае вполне оправдан интерес к прошлому нашей культуры, особенно к средневековой философии.

К примеру, Хатами в своей книге «Традиция и мысль во власти авторитаризма», объясняет, почему аль-Фараби считается философом-

основоположником исламской философии, он «является предшественником и путеводной звездой для всех, кто занимался ею в мусульманском мире»⁸⁶. Конечно, после него было сделано много открытий в науке, но его превосходство было в том, что он был первым во всех сферах знаний и всё, что было создано после него, строилось на основе им уже открытого⁸⁷. Политическое и этическое учение предписывают человеку не абстрагироваться от общества, а наоборот, активно участвовать в нем. Далее Хатами утверждает, что в начале исламской цивилизации, люди возлагали большие надежды на обновление политической жизни. Учеными и политиками разрабатывались такие концепции, как коллективное принятие решений, верховенство общественного интереса. Хотя опыт показывает, что в последующем развитии исламской государственности деспотическая форма политики, стала доминировать в Халифате. И это привело к его упадку и деградации государственности. В то время, по мнению Хатами, аль-Фараби был единственным исламским философом, который смог высказать свои глубокие мысли о философии, политике и гражданском диалоге.

Можно поспорить с утверждением Хатами о том, что политические учения последователей аль-Фараби, и представителей восточного перипатетизма не имеют никакой теоретической или

⁸⁶ Сейед Мохаммад Хатами. Традиция и мысль во власти авторитаризма/ Пер. с персидского Х.Вахриза.- М.: Издательство Московского университета, 2001.- С. 67.

⁸⁷ Сейед Мохаммад Хатами. Традиция и мысль во власти авторитаризма/ Пер. с персидского Х.Вахриза.- М.: Издательство Московского университета, 2001.- С. 67.

исторической значимости. Но, тем не менее, признание выдающейся его роли как политического философа средневековья, подтверждает факт становления политической мысли в Арабском мире и показывает высокий потенциал идей средневекового мыслителя.

Как известно, арабо-исламские философы были хорошо знакомы с социально-политическими сочинениями Платона и Аристотеля. Под влиянием Платона, и неоплатонизма в области онтологии, аль-Фараби создает план идеального и образцового государства, который объединяет в себе все человеческие и философские качества. Своим политическим богословием аль-Фараби показал последующим поколениям, как нужно рассматривать взаимосвязь философии и религии. Философия не была служанкой религии, так как сам ислам не был исключительно религией, как например, христианство. Начиная с создания первой мусульманской общины и превращения Мухаммеда из проповедника в политического лидера, ислам становится религиозно-политическим учением, то есть доктриной, направленной на преобразование и устройство социальной жизни. Жизнь общины не ограничивалось только служением Богу, здесь обсуждали вполне земные проблемы.

Цель общины состояла в создании системы, в которой каждый человек имеет соответствующее его разуму и нравственным качествам определенное место в социальной иерархии. Теоретическим основанием такой системы должна стать «гражданская философия»,

соединяющая философию и политику⁸⁸. Эта система является идеальной, так как не существует нигде в действительности, хотя и воспроизводит структуру мироздания, макрокосмоса, в котором сущности располагаются в иерархическом порядке, по мере удаления от единого разумного начала. Но идеальное общество не является просто проявлением мирового Деятельного разума, а является воплощением деятельности и развития человеческого разума, и сближается через знание, с космическим Мировым разумом.

Если взять общие суждения средневековых мыслителей о политике, то они строятся на концепции традиции перипатетизма не противоречащих ей элементов шариата. Аль-Фараби находит компромисс между древнегреческой философией и исламской религией, который определяется характером этического основания политики: знание становится категорией, которое определяет благополучие государства в целом. Социально-политическая утопия в теориях древнегреческих мыслителей основывалась на образе благоустроенного государства существовавших в прошлом. А для арабо-мусульманских философов в этом качестве выступали времена халифата. Следуя этой традиции, арабо-мусульманские мыслители также искали идеальные образы в прошлом, возрождение которого могло бы способствовать реализации идеальной конституции в настоящем и в будущем.

⁸⁸ Кирабаев Н.С. Социальная философия мусульманского Востока//Социальная философия мусульманского Востока (эпоха средневековья).- М.: Изд-во УДН, 1987.- С. 16.

То, что было принципиально для греческой политической мысли, эта тема мудрого правителя, приобретает в философском творчестве средневековых мыслителей не менее важное значение. Идеальный правитель должен обладать такими качествами как мудрость, сообразительность, острота ума, справедливость, умеренность, щедрость и храбрость⁸⁹. Также признается, что политика — это область практических действий людей, и что качества правителя должны дополняться опытом, приобретаемым в процессе управления. Но вместе с этим он допускает возможность отсутствия у правителя определенных качеств, таких как внешние данные, врожденные или приобретенные в процессе воспитания. Но мудрость обязательно должно присутствовать, в противном случае государство обречено на гибель. Теория аль-Фараби, основанная на перенесении практического опыта халифата в политический проект, соединяется с традицией античной политической мысли, которая исходит из этических норм в построении социальной утопии⁹⁰.

Таким образом, в центре философской системы средневековых мыслителей в частности аль-Фараби находится тема человека, его интеллектуально-нравственное совершенствование, его стремление достижения счастья и свободы, поиск лучшего будущего, вопросы происхождения общества и государства, его форма управления, о роли закона, так же необходимые качества человека, наделенного властью

⁸⁹ Аль-Фараби. Трактат о взглядах жителей добродетельного города.- Алма-Ата: Наука, 1973.- С. 156.

⁹⁰ Туманян Т.Г. Политический идеал аль-Фараби и греческая философская традиция//Третьи Торчиновские чтения.- СПб.: изд-во Санк-Петербур. ун-та, 2006.- С. 45.

политического лидера. Нужно отметить, что почти все проблемы, которые волновали аль-Фараби и которые он поднимал в своих работах, не относятся только к прошлому, многие его идеи современны. В этом отношении исследования политической философии аль-Фараби являются очень актуальными и сегодня. Его философия выражает особенности исламской философии – это постоянный поиск сочетания божественного и рационального. Основой философии является попытка примирения рациональности греческой философии и ислама. Конечно, нельзя утверждать, что идеи аль-Фараби противоречат религиозной парадигме своего времени, потому что все мыслители средневекового Востока, являлись прежде всего истинными мусульманами, а потом уже учеными. В философской литературе советского периода, всех восточных перипатетиков представляли в качестве атеистов и носителей материалистического мировоззрения. Ни один средневековый мыслитель не мог отойти от религиозной идеи. Хотя, когда речь идёт о политическом учении аль-Фараби, то можно немного отойти от утвержденного религиозного канона. Так как целью идеального государства является сохранение мусульманских законов, с изменением их направленности в сторону нравственного совершенства с помощью разума и правильного понимания счастья.

ЛИТЕРАТУРА:

1. Малашенко А.В. В поисках альтернативы (арабские концепции путей развития).- М.- 1991.

2. Сейед Мохаммад Хатами. Традиция и мысль во власти авторитаризма/ Пер. с персидского Х.Вахриза.- М.: Издательство Московского университета, 2001.

3. Кирабаев Н.С. Социальная философия мусульманского Востока//Социальная философия мусульманского Востока (эпоха средневековья). - М.: Изд-во УДН, 1987.

4. Ал-Фараби. Трактат о взглядах жителей добродетельного города.- Алма-Ата: Наука, 1973.

5. Туманян Т.Г. Политический идеал аль-Фараби и греческая философская традиция//Третьи Торчиновские чтения.- СПб.: изд-во Санк-Петербур. ун-та, 2006.

<https://doi.org/10.34920/uzxdmk/2022/049>

O'ZBEKISTONDA YOSHLARGA OID DAVLAT SIYOSATI - YOSHLAR IQTIDORINI NAMOYON QILISH IMKONIYATLARI.

To'xtayeva Matluba

Ijtimoiy gumanitar fanlar kafedrasi o'qituvchisi

Afro'za Norboyeva

Oriental Universiteti Pedagogika va psixologiya fakulteti talabasi

Annotatsiya: Ushbu maqolada yangi O'zbekiston sharoitida yoshlarga oid davlat siyosatining asosiy yo'nalishlari tahlil qilingan. Jamiyatda huquqiy madaniyatni yuksaltirishning yoshlar tarbiyasidagi o'rni ochib